

# LA ACTUACIÓN DE LA IGLESIA A TRAVÉS DE LA PERCEPCIÓN DE REFERENTES POLÍTICOS Y DE LA SOCIEDAD CIVIL

*Colección de Investigaciones CELAM*



CENTRO DE GESTIÓN DEL  
**CONOCIMIENTO**





**AUTORIDADES**  
**CONSEJO EPISCOPAL LATINOAMERICANO Y CARIBEÑO**

**Presidente**

Mons. Miguel Cabrejos

**Secretario General**

Mons. Jorge Eduardo Lozano

**Secretario General Adjunto**

Pbro. Pedro Brassesco

**Director, Coordinador del Centro de Gestión del Conocimiento**

Guillermo Sandoval

**Coordinador del Observatorio Socio Antropológico Pastoral**

Agustín Salvia

**CONTRAPARTE**  
**CENTRO DE INVESTIGACIÓN SOCIAL AVANZADA (CISAV)**  
**RESPONSABLES DEL DOCUMENTO DE TRABAJO**

**Autor/es**

Cristóbal Barreto

Andrea Munguía

Pablo Castellanos

Jorge Navarro

Marcelo Bartolini

Jimena Hernández

El presente Documento de Trabajo fue elaborado en el marco de un Convenio de Donación entre el Consejo Episcopal Latinoamericano (Celam) y el Centro de Investigación Social Avanzada cuyo objeto fue la realización del informe “LA ACTUACIÓN DE LA IGLESIA A TRAVÉS DE LA PERCEPCIÓN DE REFERENTES POLÍTICOS Y DE LA SOCIEDAD CIVIL”.



# ÍNDICE



<b>1. Consideraciones preliminares .....</b>	<b>7</b>
<b>2. Factores que inciden en la percepción regional acerca de la Iglesia católica .....</b>	<b>8</b>
2.1. Factores sociopolíticos regionales .....	8
2.2. Factores socioculturales globales.....	9
2.3. Factores socio-eclesiales.....	10
<b>3. Actores sociopolíticos de ámbitos cercanos a la Iglesia Católica .....</b>	<b>12</b>
3.1. Partidos de inspiración católica.....	12
3.2. Las “nuevas” derechas.....	13
3.3. Nuevos alcances sociopolíticos de la Iglesia católica.....	14
<b>4. Actores sociopolíticos de ambientes religiosos no católicos.....</b>	<b>15</b>
4.1. Identidad socio-religiosa y conflictividad sociopolítica en América Latina.....	15
4.2. Auge de grupos evangélicos en América Latina .....	16
4.3. Iglesia católica y diálogo interreligioso en América Latina .....	17
<b>5. Actores sociopolíticos de ámbitos lejanos a la Iglesia católica .....</b>	<b>19</b>
5.1. Izquierdas regionales e Iglesia católica .....	19
5.2. La izquierda “progresista” y sus tendencias legislativas.....	21
5.3. DDHH e Iglesia católica en América Latina .....	23
<b>6. Confianza en la Iglesia católica y relación con grupos vulnerables .....</b>	<b>25</b>
6.1. Niveles de confianza de los actores sociopolíticos en la Iglesia Católica.....	25
6.2. Los “escándalos” de abuso sexual y la pérdida de credibilidad social de la Iglesia Católica .....	28
6.3. La labor asistencial de la Iglesia Católica .....	30
6.4. Iglesia Católica, conflictos regionales y atención a las víctimas .....	30



# 1. Consideraciones preliminares

---

En Psicología social, la percepción se entiende como una representación parcial y subjetiva que se tiene de un objeto o un sujeto, y que hace posible su valoración en un tiempo y lugar determinados.<sup>1</sup> En este informe nos interesa aproximarnos a la percepción actual de los actores sociopolíticos sobre la Iglesia católica en el espacio geográfico, cultural e ideológico latinoamericano. Este ha sido el criterio de delimitación del contexto, de los factores, así como de los ambientes y actores en torno a la Iglesia católica.

También entendemos que la percepción no es la misma todo el tiempo, sino que puede modificarse de acuerdo con las variaciones en las características o comportamientos tanto de los que perciben como de los que son percibidos. En este sentido, cuando se habla de percepción social influyen igualmente los “juicios evaluativos” y las “inferencias” de lo que se cree que están pensando otros sujetos sobre el mismo asunto. La percepción social no es un acto pasivo sino una acción dinámica, plural, en la que inciden recíprocamente tanto creencias previas de quien percibe como factores externos que afectan directa e indirectamente su descripción y valoración. Esto último resulta especialmente relevante en el caso de la Iglesia Católica, debido a lo que se conoce o dice de ella en su incidencia sociopolítica a lo largo de la historia en América Latina.

---

<sup>1</sup> L. M. Vargas Melgarejo, “Sobre el concepto de percepción”, *Alteridades*, vol. 4, núm. 8, 1994, Universidad Autónoma Metropolitana, Unidad Iztapalapa, pp. 49-50.

## 2. Factores que inciden en la percepción regional acerca de la Iglesia católica

### 2.1. Factores sociopolíticos regionales

La regresión democrática y el deterioro económico han generado un panorama de incertidumbre entre los ciudadanos latinoamericanos que padecen tanto la violencia y sus efectos de descomposición social como el inmediatismo coyunturalista de los programas políticos. Entre los indicadores de regresión democrática están la excesiva concentración de poder en el ejecutivo, el cuestionamiento de las instituciones responsables de los procesos electorales, la reducción de las libertades de prensa y la persecución de los periodistas, el adelgazamiento de la sociedad civil organizada, el desencanto de las nuevas generaciones con los partidos políticos tradicionales, la expansión de la corrupción y la aparición de populismos de derecha e izquierda que han intoxicado la vida social y política a través de una polarización excesiva. La mayoría de los países viven un debilitamiento de su sistema político, un bajo nivel de confianza en las instituciones y un acentuado proceso de fragmentación social y política. Estas condiciones aceleran y acrecientan la insatisfacción ciudadana y el malestar social, lo cual se ha expresado en el fracaso electoral de los partidos gobernantes.

Por otra parte, la pandemia del COVID-19 agravó todavía más la deuda social en América latina y el Caribe, lo que se expresa en los indicadores de niveles de bienestar que ya mostraban una tendencia al deterioro desde 2015. Por ejemplo, en la región 49.4 millones de personas sufren hambre, 7.2 millones en el Caribe; 117.3 millones no pueden costear una dieta saludable, 13.9 millones en el Caribe. El promedio de egreso escolar presenta una clara disminución respecto a 2019 y se percibe una baja en los resultados de evaluación de aprendizaje. La tasa de pobreza, que era de 30.4 % en 2019 y 32.3 % en 2021, se pronostica un aproximado de 32.1 para 2022; mientras la tasa de pobreza extrema fue de 11.4 % en 2019 y 12.9 % en 2021, y se proyecta haya llegado a 13.1 % en 2022.

En lo que refiere a los movimientos migratorios, de los casi 300 millones de migrantes en el mundo, aproximadamente el 25 % corresponden al continente americano, siendo EUA el más grande receptor mundial. Al mismo tiempo, la frontera entre Estados Unidos y México



es la frontera terrestre más letal del mundo,<sup>2</sup> lo que subraya la necesidad de garantizar que la migración se lleve a cabo de manera segura, ordenada y regular. La región de las Américas (Sur, Central, Caribe y Norteamérica) se caracteriza por un flujo migratorio complejo, tanto a nivel intrarregional como extra regional. La población migrante incluye a refugiados, solicitantes de asilo, migrantes económicos y otras poblaciones en movimiento. Las razones que mueven estas migraciones y desplazamientos son múltiples y van desde los desastres naturales, la violencia estructural, conflictos políticos, pobreza e inequidad. La crisis relacionada con la pandemia en sus países de origen también ha incrementado estos movimientos.

La violencia provocada por el crimen organizado en varios países de la región se debe, principalmente, a disputas territoriales por el control de rutas de narcotráfico, y, como factor secundario, a la extorsión de personas y otras actividades ilegales. Estos conflictos armados, tanto los que se dan entre las fuerzas de seguridad del Estado y las de la delincuencia organizada o entre éstas, cobran miles de vidas anualmente en la región y representan un riesgo permanente para la seguridad. Además, detrás de dichos conflictos deterioran el tejido social y son causa de migración y pobreza en los pueblos y comunidades en que se presentan.

## 2.2. Factores socioculturales globales

Además de este contexto sociopolítico general, pueden formularse algunos otros factores que, en distinto grado según las circunstancias regionales, impactan en la percepción que se tiene de la Iglesia católica. En primer lugar, la persistencia de una mentalidad secularista en ámbitos de decisión pública, que puede corroborarse en la dinámica social de las religiones en los países de la región (según las tendencias de crecimiento, decrecimiento y composición de las distintas religiones en cada país o territorio) y relacionarse con lo que se experimenta como una disputa por la titularidad de la autoridad en las globalizadas sociedades latinoamericanas. En este sentido, si bien la Iglesia católica ha sido el referente de autoridad moral en la región de Latinoamérica, desde hace unas décadas los sistemas internacionales de protección de los derechos humanos rivalizan puntualmente en el reconocimiento público de lo que está bien y lo que no, lo cual termina por incidir en las autoridades civiles y en sectores de la ciudadanía.

En contextos de polarización política, los gobernantes apelan alternativamente a estas fuentes de legitimación adicionales al voto durante el ejercicio del poder público. En algunos países esto puede tener como consecuencia que, hacia adentro, busquen el respaldo público de la Iglesia católica, especialmente en los países en donde hay una mayoría de fieles, mientras,

---

2 Hasta el 2022, se han registrado 1,434 personas encontradas muertas o señaladas como desaparecidas. En 2023, hasta la fecha, el número es de 292 personas. Redacción, "7,667 missing migrants. Recorded in the Americas" (sice 2014), s.f, *Missing Migrants Project* (consulta: 30/03/2023): <https://n9.cl/drqx6>.

hacia afuera, buscan la aprobación de los distintos organismos internacionales en materia de derechos humanos, como sucede con el Examen Periódico Universal (EPU), que se rinde cada cuatro años y medio, ante el Consejo de Derechos Humanos de la Organización de las Naciones Unidas (ONU),<sup>3</sup> quien los revisa y evalúa con la ayuda de la Oficina del Alto Comisionado de las Naciones Unidas para los Derechos Humanos (ACNUDH). Esto último pudiera explicar el enigma de la baja relevancia de temas morales en las campañas de los partidos políticos latinoamericanos mientras, una vez en el gobierno, se adopta una agenda legislativa en materias como el aborto, el matrimonio igualitario y la eutanasia.

En la dinámica de desarrollo que prevalece en el hemisferio, el respeto a los derechos humanos, avalado por organismos internacionales competentes, ofrece a los gobiernos una legitimación importante para la adopción de acuerdos comerciales, así como evitar sanciones y garantizar el acceso a fuentes de financiamiento necesarias para el crecimiento de sus economías. Las condiciones que establecen instituciones como el Banco Mundial y el Fondo Monetario Internacional para otorgar o renovar sus créditos,<sup>4</sup> también puede tener un impacto en la política, leyes y moral pública de los países latinoamericanos. En el planteamiento de los objetivos económicos que se promueven en cada caso y su posible éxito, las mencionadas condiciones suelen repercutir en temas moralmente sensibles como educación y uso generalizado de anticonceptivos, planificación familiar y control poblacional.<sup>5</sup>

## 2.3. Factores socio-eclesiales

Adicionalmente, se pueden encontrar varias notas de prensa en Internet que afectan la percepción de la Iglesia católica en la región de Latinoamérica, que hablan de “sentarla en el banquillo de los acusados”, para exigir justicia en los casos de violaciones graves a los derechos humanos en los que se le acusa de haber sido cómplice de algunos regímenes dictatoriales y la agresora en varios casos de abuso sexual infantil. A esto se suman las habituales campañas de descrédito que apelan a un ajuste de cuentas por los llamados pecados históricos de la Iglesia católica.

---

3 Asamblea General de la Organización de las Naciones Unidas, Resolución A/RES/60/251, 15 de marzo de 2006, <https://n9.cl/kvxrl>.

4 Para dimensionar la participación que puede tener el Fondo Monetario Internacional en la economía global, cabe mencionar que el pasado 2 de agosto de 2021, dicho organismo aprobó la mayor inyección de recursos en su historia, con \$650.000 millones de dólares destinados a apuntalar la recuperación económica global y ayudar a las naciones que deben enfrentar gigantescos niveles de deuda. C. Barría “FMI: cuánto dinero recibirá cada país de América Latina con la mayor inyección de recursos que ha aprobado el organismo en toda su historia”, BBC News Mundo, 04/08/2021: <https://n9.cl/nm16c>.

5 International Monetary Fund and Others, “2000 A Better World for All, Progress Towards the International Development Goals”, EUA, 2000, p. 16: <https://n9.cl/7gow9>.

Según un informe del Latinobarómetro,<sup>6</sup> la evaluación promedio del Papa Francisco en América Latina (en una escala donde 0 es “muy mala” y 10 es “muy buena”) promediaba 6,8 para 2017, siendo particularmente positiva en países como Paraguay (8,3), Brasil (8,0) y Ecuador (7,5), y particularmente baja en Chile (5,9) y Uruguay (5,3). Se trata de una imagen generalmente positiva, que podría marcar un contraste con la no menor (pero decreciente) confianza regional en la Iglesia católica. De hecho, el informe de Latinobarómetro especula que la deteriorada imagen de la Iglesia en Chile por los casos de abuso sexual habría sido levemente revertida por la llegada del Papa Francisco, observando un repunte del catolicismo en el país. Adicionalmente, si bien la evaluación positiva de Francisco es superior en la población católica (7,7 en promedio), no es despreciable entre la población evangélica (5,1) o irreligiosa (5,3).

---

6 Latinobarómetro, “El Papa Francisco y la religión en Chile y América Latina”, Enero 2018, <https://n9.cl/4i08l..>

# 3. Actores sociopolíticos de ámbitos cercanos a la Iglesia Católica

## 3.1. Partidos de inspiración católica

En la América Latina del siglo XXI, por varias razones, puede apreciarse un declive de los partidos que solían identificarse con la doctrina social católica.<sup>7</sup> La caída del comunismo soviético y el avance de una mentalidad secularista de nuevo tipo hizo que los partidos asociados al catolicismo, tanto en su doctrina como en su plataforma política, perdieran fuerza y competitividad electoral. En una primera etapa estos partidos quedaron atrapados en una mala evaluación ciudadana, por su asociación o aprobación, cierta o no, a golpes militares,<sup>8</sup> gobiernos de mano dura, corrupción y despojo de tierras a los pobres, en especial a los grupos étnicos minoritarios.

Hacia mediados del siglo XX, aparecieron por toda la región los partidos demócrata cristianos,<sup>9</sup> que son distintos a los conservadores y que en algunos casos integraron a sus filas a miembros de aquellas organizaciones que perdieron presencia. Sus tesis programáticas fueron acotar el poder del Estado a partir de la autonomía de la persona, con el reconocimiento de derechos sociales, civiles y políticos, así como la economía social de mercado y, por supuesto, transitar hacia la democracia, o consolidarla en los casos donde ésta ya existía. Al igual que los partidos conservadores perdieron presencia en la primera mitad del siglo XX, la demócrata-cristianos lo hace en el siglo XXI. La crisis específica a que se enfrenta este tipo de partidos pudiera formularse como el desafío de una renovación en fidelidad creativa con sus principios programáticos o en buscar incidencia electoral en otros grupos poblacionales distintos a los que han sido históricamente sus bases.<sup>10</sup>

7 El más cercano actualmente podría ser la Asociación Nacional Republicana-Partido Colorado de Paraguay, creado en el siglo XIX, aunque la Conferencia Episcopal Paraguaya ha expresado su claro rechazo a políticas públicas que lleva a cabo el gobierno de Mario Abdo, apoyado por su Partido Colorado.

8 Caso concreto la Falange Nacional en Chile que acompañó el golpe militar y gobierno de Augusto Pinochet.

9 Para el caso se puede citar a los que tuvieron o tienen mayor incidencia política en su país: el Partido Acción Nacional, en México; el Partido de la Social Democracia Brasileña, en Brasil; Partido Demócrata Cristiano en Perú; el Partido Patria Querida, en Paraguay; la Unión Cívica y Partido Nacional, en Uruguay; el Partido Convergencia y el Comité de Acción Política y Electoral Independiente, en Venezuela; el Partido Demócrata Cristiano, en Chile; y el Partido de Unidad Social Cristiana, en Costa Rica.

10 Para conocer más de este tema se puede consultar el libro de S. Mainwaring y T. R. Scully (eds.), "La democracia cristiana en América Latina. Conflictos y competencia electoral", México, FCE, 2010.

## 3.2. Las “nuevas” derechas

En distintos puntos de Latinoamérica, si bien con intensidad y estrategias diferenciadas, está surgiendo una derecha que predica un nacionalismo vaciado de “contenido social” y que tiene un arranque más ideológico que pragmático, lo que los mueve a auto-valorarse como representantes de una “pureza política doctrinal” de la cual “no hay que sentir vergüenza”<sup>11</sup>. Con el apoyo de intereses geopolíticos y económicos de origen estadounidense “en torno a las Conferencias de Acción Política Conservadora (CPAC, por sus siglas en inglés)”, y con el lema de la defensa de la vida, la familia y los valores occidentales, suelen presentarse como la opción “coherente” y “valiente” para los cristianos ante la amenaza del comunismo y de la ideología de género.

Esta tendencia, acriticamente pro-capitalista, es sistemáticamente refractaria al magisterio de la Iglesia, y especialmente al Papa Francisco, hacia quien no ocultan su desconfianza. Inclinado a la extrema derecha, la estrategia de este emergente programa político consiste en rentabilizar la polarización y la fragmentación existentes en las sociedades latinoamericanas. Este experimento no sería relevante si no buscara confundir a sectores católicos y evangélicos, ligados sobre todo a la pastoral familiar y a la defensa de la vida en sus etapas iniciales, en los que tienen un impacto mediático relativamente significativo.

Esta derecha se considera “nueva” respecto a su predecesora en buena parte de Latinoamérica, sin embargo, su novedad no lo es tanto respecto al mundo, ya que paradójicamente forma parte de un movimiento transnacional “antiglobalista” que tiene su núcleo en EE.UU. Su propuesta es un tipo de populismo de derecha, puesto que solo podrían llegar al poder en un país polarizado y a través de un gobierno polarizante, por eso su principal enemigo es cualquier actor que pueda hacer crecer el centro político (sea desde de la izquierda o desde de la derecha). Su propósito no es la gobernabilidad, así que no están dispuestos a integrar coaliciones amplias, sino coaliciones estrechas, que aspiran capitanear en las áreas de política que más les interesan. No es extraño que manifiesten su decepción e incluso sensación de abandono por parte de la Iglesia católica, en la cual han buscado apoyo para amplificar su base política.

---

11 Redacción, Eduardo Verástegui, hay que saber ser derecha, El Sol de México, 18/11/2022, <https://n9.cl/3m46s>. [nota a confirmar]

### **3.3. Nuevos alcances sociopolíticos de la Iglesia católica**

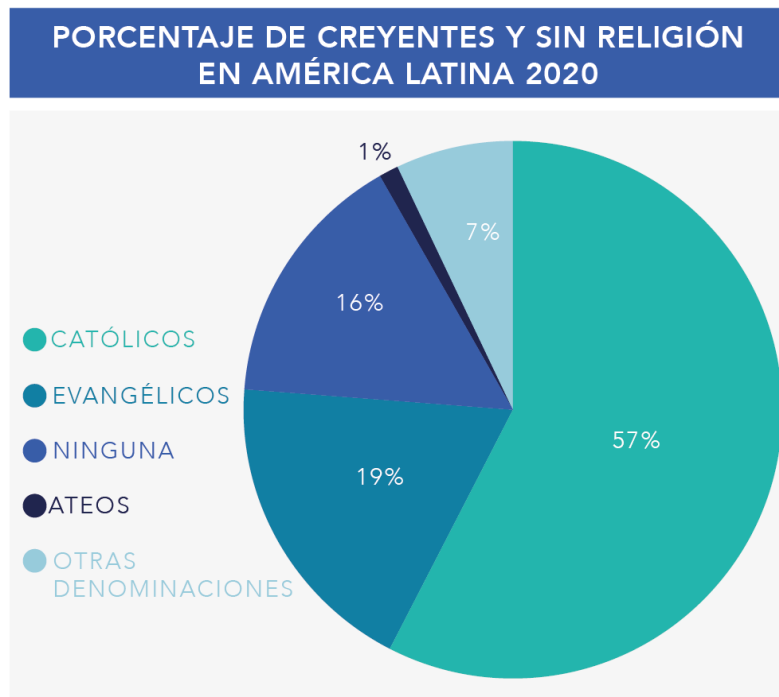
Al tiempo que los católicos en América Latina viven cada vez más su vocación de servicio al prójimo en movimientos laicales y, desde esta pertenencia eclesial, en asociaciones civiles u organizaciones socio-políticas diversas, una pluralidad de actores y ambientes históricamente alejados han comenzado a descubrir el atractivo de la Iglesia en estas presencias. Si bien este acercamiento puede obedecer en principio a coincidencias puntuales en la compleja variedad de intereses sociopolíticos e identidades socio-religiosas heterogéneas en el contexto contemporáneo. Este tipo de encuentros tienen una evaluación favorable en sus participantes.

En este sentido, existen iniciativas eclesiales de carácter educativo que reconocen la pluralidad sociopolítica en la Iglesia misma. La convocatoria de la Academia de Líderes Católicos, por ejemplo, no está determinada por la militancia y simpatía a ciertos partidos, organizaciones o movimientos sino por el interés común de recibir formación en temas de Doctrina Social de la Iglesia. De hecho, las iniciativas de diálogo entre líderes católicos de militancias políticas distintas, activa y promueve capacidades que el bien común de las sociedades latinoamericanas requiere con urgencia.

# 4. Actores sociopolíticos de ambientes religiosos no católicos

## 4.1. Identidad socio-religiosa y conflictividad sociopolítica en América Latina

Existe una tendencia a la diversificación en las identidades socio-religiosas, incluida la irreligiosidad, en América Latina. Este proceso, medido con encuestas desde mediados de los 90's, es particularmente fuerte en países como Chile o Uruguay, donde ha descendido fuertemente el porcentaje de personas que se identifican con la Iglesia Católica y ha aumentado el de quienes no se identifican con religión alguna. En otros países, particularmente de América Central, ha aumentado el número de quienes se identifican con la religión evangélica. Esto significa que el paisaje religioso tradicional, marcado por el predominio católico, ha experimentado una severa transformación en varios países, mientras en otros (como México, Ecuador o Paraguay), sin contrarrestar esta tendencia, permanece un predominio católico.



*Fuente:* Statista, "Afiliación religiosa en América Latina 2020, por tipo", Statista, consulta, 25/03/2023, <https://n9.cl/hhzia>.

Estas transformaciones no han producido actores políticos relevantes que se opongan frontalmente a las expresiones religiosas en general y a la Iglesia católica en particular. El informe 2022 de Pew Research Center<sup>12</sup> sobre restricciones y hostilidades religiosas que estudia comparativamente la actitud de los gobiernos hacia la religión en general, muestra que las Américas es la región del mundo donde es menos frecuente que los gobiernos hostiguen a los grupos religiosos, aunque en casi la mitad de los países americanos se evidencia al menos una forma de hostigamiento.

Además, según el mencionado informe, las Américas muestran el menor nivel del índice de restricciones gubernamentales a la religión, situándose en promedio en 2.0, vs. un 2.8 del resto del mundo y 2.9 en Europa. Las Américas muestran el nivel más bajo en el índice de hostilidades sociales hacia la religión, el cual mide el nivel de acoso, ataques e intimidación por parte de grupos de la sociedad civil hacia grupos religiosos. Esto vale para todo el período reportado por el informe (desde 2007 hasta 2020). Lamentablemente, estos índices no se desagregan según la religión, de manera que no es posible saber cuánto de estas cifras corresponde en específico a la situación de la Iglesia Católica. No obstante, los datos sugieren un contexto comparativamente benigno para las expresiones religiosas de distinto tipo en nuestro continente. Por otra parte, los grandes conflictos sociopolíticos en América Latina no tienen un carácter eminentemente religioso y en éstos la Iglesia católica ha sido un factor en la resolución de conflictos.

El informe del Pew Research Center, si bien exhibe esta conclusión general para la región, también muestra diferencias entre los países latinoamericanos. Para 2020 (último dato), los países con mayores restricciones gubernamentales al ejercicio de la religión son Cuba (5.6), México (3.3) y Venezuela (2.9), mientras que los que presentan el índice más alto de hostilidades sociales a la religión son México (5.0), Brasil (4.6) y Bolivia (2.9). El progresivo desmantelamiento de la sociedad civil en Nicaragua, y especialmente la enemistad del régimen Ortega-Murillo hacia la Iglesia católica, ha deteriorado las relaciones Iglesia-Estado hasta niveles históricos alarmantes para la región latinoamericana, como lo demuestra, entre otros hechos, la expulsión del nuncio apostólico en Nicaragua, la condena a Monseñor Rolando Álvarez, obispo de Matagalpa, y, finalmente, la suspensión de relaciones diplomáticas con la Santa Sede.

## 4.2. Auge de grupos evangélicos en América Latina

Según estudios, el notable crecimiento de los evangélicos en América Latina ocurre, sobre todo, en los segmentos poblacionales más pobres. Existe una fuerte asociación entre los

---

12 S. Majumdar, "How COVID-19 Restrictions Affected Religious Groups Around the World in 2020", Pew Research Center, 29/11/2022: <https://acortar.link/UWjJWF>



miembros de las iglesias pentecostales y condiciones indicativas de pobreza. Según Reyes,<sup>13</sup> los evangélicos pentecostales, además de tener miembros entre los estratos sociales más desfavorecidos de recursos económicos, logran penetrar en los márgenes de la sociedad, en áreas que han resultado inalcanzables para otros grupos religiosos. Son sectores sociales (y espacios geográficos) además, que por sus precarias condiciones revelan la más completa ausencia de poder público.

Los líderes evangélicos se han lanzado al campo político-institucional y han ampliado su poder electoral en cada elección en América latina. En las elecciones presidenciales de Brasil, por ejemplo, jugaron un papel clave en el resultado final, aunque mostraron un alto grado de indecisión que involucró al 30% de su base. La percepción del mundo político y de los líderes sociales es que las iglesias evangélicas hoy tienen mucho más poder para unificar la base electoral que la Iglesia católica. Por este motivo, tienen más expresión política y atraen mucho más la atención de estos líderes y de la prensa dominante con respecto a sus movimientos.

Por otra parte, debido a su fuerte descentralización, las células evangélicas son relativamente autónomas en su relación tanto con las bancadas de parlamentarios evangélicos como con la jerarquía superior de sus iglesias. De hecho, la articulación en los procesos electorales está más ligada a liderazgos carismáticos y a temas concretos, como la moral sexual y la defensa de la familia, que a plataformas ideológicas establecidas. Esto último puede explicar en parte el no alineamiento del voto evangélico en una zona del espectro político latinoamericano.

### 4.3. Iglesia católica y diálogo interreligioso en América Latina

El diálogo ecuménico e interreligioso como camino de reflexión teológica y pastoral ha permitido visibilizar las religiones de los pueblos originarios y afrodescendientes en Latinoamérica, así como el fenómeno del nuevo pluralismo religioso y la transformación del continente debido a los grandes cambios culturales que afectan la transmisión de la fe. A lo largo de los años, la Iglesia católica en la región ha ido ampliando el espectro de diálogo con un mayor número de interlocutores e instituciones religiosas.

Esto se puede constatar en la participación de la Iglesia católica en la Asamblea Interreligiosa en Roma de 1999 o en el acercamiento a la Iniciativa de Religiones Unidas y el Movimiento de Religiones por la Paz. Dentro de las últimas iniciativas de diálogo interreligioso en las que ha participado la Iglesia católica destaca el Documento sobre la Fraternidad Humana, que

---

13 R. Reyes, "A divina política. Notas sobre as relações delicadas entre religião e política". Revista da USP, 49, Brasil, março-maio 2001, pp. 60-81: <https://n9.cl/zzglwg>

suscribieron S.S. el Papa Francisco y el Gran Imán de Al-Azhar Ahmad Al-Tayyeb;<sup>14</sup> la Declaración de Córdoba, por virtud de la cual se designa a América Latina y el Caribe como “Zona de Convivencia Interreligiosa”;<sup>15</sup> o el Foro de Diálogo Interreligioso y Social dentro de la Cumbre Mundial de Alcaldes C40, en la que los líderes religiosos ofrecieron conformar un Consejo Consultivo permanente para impulsar decisiones, velando y acompañando la implementación responsable de las medidas necesarias, tanto en el sector público como privado, para atender la crisis climática.<sup>16</sup>

Al respecto, es importante destacar que el diálogo interreligioso puede ir más allá del encuentro esporádico y convertirse en una auténtica metodología de trabajo al contemplar visitas, oraciones conjuntas, publicaciones o programas de cooperación, como ha sucedido con el Congreso Judío Latinoamericano y en el caso del compromiso que los líderes religiosos asumieron en la referida Cumbre Mundial de Alcaldes C40, para atender de manera permanente las contribuciones al cuidado de la casa común.

---

14 Redacción, “Viaje apostólico de su Santidad Francisco a los Emiratos Árabes Unidos, 3-5 de febrero de 2019”, *La Santa Sede*, 4/02/2019: <https://n9.cl/w3b26>.

15 Redacción, “La Declaración de Córdoba designa a América Latina y Caribe zona de convivencia interreligiosa”, *Noticias Gobierno de Córdoba*, 30/10/2017: <https://n9.cl/0d3ij>.

16 Redacción, “Religiones ofrecen conformar consejo consultivo frente a la crisis del cambio climático”, *Agencia Informativa Católica Argentina*, 22/10/2022: <https://n9.cl/xdz05>.

# 5. Actores sociopolíticos de ámbitos lejanos a la Iglesia católica

## 5.1. Izquierdas regionales e Iglesia católica

Existen diferencias en la percepción acerca de la Iglesia católica en los países gobernados por las izquierdas en América Latina. En primer lugar, están las izquierdas revolucionario-autoritarias, que en su núcleo constituyen actualmente el bloque de países de la Alternativa Bolivariana para las Américas (ALBA). En estos regímenes (Venezuela, Nicaragua y Cuba) la percepción que tienen los distintos actores sociopolíticos acerca de la Iglesia católica está marcada por el intento de controlar la sociedad civil. Esto se manifiesta especialmente, con diferente forma de opresión según la circunstancia, cuando la Iglesia hace públicas sus posturas en temas como derechos humanos, violencia, migración, pobreza, corrupción, entre otros.

Si bien persiste en estos gobiernos la aspiración a un tipo de sociedad subordinada, y por ende, también a una Iglesia pasiva ante los crecientes problemas de la ciudadanía, existen diferencias en la percepción hacia la Iglesia católica. En Cuba, con un gobierno de ideología marxista declarado ateo en la Constitución de 1976, aunque el estado se redefinió como laico luego de la caída del muro de Berlín, la máxima autoridad dirigente sigue siendo el Partido Comunista y su posición ante los temas religiosos está signada por el ateísmo marxista. Sin embargo, y no obstante el control del gobierno hacia la Iglesia local, el gobierno cuida el diálogo con el Estado Vaticano y expresa de manera pública su estima hacia el Papa Francisco. Así lo demostró la reciente visita a Cuba del cardenal Beniamino Stella, quien fue recibido por las autoridades cubanas como enviado del Papa para celebrar el 25 aniversario de la visita del pontífice Juan Pablo II a la mayor de las Antillas.

En Nicaragua, en cambio, la negativa del obispo Rolando Álvarez a ser deportado a los EUA provocó una intensificación de la campaña de descrédito hacia la Iglesia Católica por parte del oficialismo. Después de describir públicamente a Monseñor Álvarez como un “desquiciado” y un “soberbio”<sup>17</sup>, el propio Daniel Ortega, que había calificado a la Iglesia católica como

---

17 Redacción, “El dictador Daniel Ortega se burló e insultó a monseñor Rolando Álvarez, el obispo nicaragüense que se negó a ser desterrado”, *Infobae*, 10/02/2023, <https://n9.cl/ccsiu>.

“dictadura perfecta”<sup>18</sup>, no dudó en referirse a los sacerdotes, los obispos y los papas como una “mafia”<sup>19</sup>. La percepción de Ortega hacia la Iglesia está lastrada por un anticlericalismo profundo, que lo lleva a buscar el apoyo de los grupos evangélicos, mientras suspende las relaciones diplomáticas con la Santa Sede y reduce la libertad religiosa de los católicos a una muy limitada libertad de culto.

En Venezuela, sin desconocer las coincidencias con los modelos anteriores, una parte importante de la ciudadanía demanda de la Iglesia que asuma una posición en el ámbito político, no tanto a favor o en contra del gobierno, de la fragmentada oposición, o de un liderazgo específico, sino en defensa de los principios democráticos. En este sentido, se espera que la Iglesia ejerza además un rol como mediadora en el conflicto político, si bien esto resulta difícil, puesto que pareciera ser el mismo gobierno el actor menos interesado en someter a escrutinio una negociación que pretenda llegar a acuerdos sobre un posible proceso de democratización.

En Bolivia, por su parte, el retorno legítimo al gobierno del partido de Evo Morales ha significado la imposición de una narrativa polarizada sobre los sucesos que culminaron con la detención de la ex-presidenta Janine Añez (y, recientemente, del líder opositor y gobernador de Santa Cruz, Luis Fernando Camacho) en que presentan a la Iglesia católica como cómplice de un supuesto golpe de Estado. El oficialismo, armado discursivamente por un indigenismo anti-imperialista con implicaciones anticlericales, no se ha limitado solamente a lanzar críticas por este motivo, sino que también ha adoptado medidas que perjudican la labor de la Iglesia en áreas como educación y salud principalmente. Esta modificación de la dinámica en las relaciones entre la Iglesia y el Estado se expresa en la reciente no inclusión de la pregunta sobre la fe en el censo nacional boliviano.

En lo que respecta a la izquierda populista, destaca el modelo del presidente de México, Andrés Manuel López Obrador, en cuyo entorno aparecen elementos del laicismo tradicional y progresistas, que pretende manipular la religiosidad popular al instrumentalizar el lenguaje simbólico-religioso del pueblo mexicano.<sup>20</sup> En suma, busca aprovechar para su proyecto político la inmadura conciencia de un sector del laicado y alejarlo así de la jerarquía eclesiástica con un enfoque profundamente divisivo entre el pueblo creyente, que a su juicio lo apoya, y el clero reaccionario, aliado del “bloque conservador”. Ante este aparente pacto con la dimensión religiosa, un laicado poco atento pudiera encontrar en la figura del presidente un

---

18 Redacción, “Daniel Ortega lanza críticas a la Iglesia Católica: Es una dictadura perfecta”, *El Tiempo*, 28/09/2022, <https://n9.cl/f13oe>.

19 C. S. Maldonado, “Ortega carga contra la Iglesia y el Vaticano: Los curas, los obispos y los papas son una mafia”, *El País*, 22/02/2023/, <https://n9.cl/e2isu2>.

20 Redacción, “Previo a la elección, AMLO confronta a la Iglesia católica”, *Eje Central*, 04/06/2021: <https://cutt.ly/DGQ32XK>.

eco de su propia religiosidad y no un constante acotamiento, para desestimular finalmente, el pleno ejercicio de su libertad religiosa.

## 5.2. La izquierda “progresista” y sus tendencias legislativas

Lo que se ha llamado izquierda “progresista”, sin una estricta nitidez en sus fronteras, se refiere especialmente a actores políticos que impulsan proyectos de transformación social dentro de los marcos democráticos de sus países. Esto los distingue de la izquierda autoritaria, en tanto que su mayor sensibilidad política hacia las reivindicaciones de las minorías los desmarca de la izquierda populista. En este aspecto, no solo promueven políticas públicas encaminadas a la distribución más equitativa del ingreso (reformas fiscales), el acceso al empleo y la seguridad social, sino que suelen impulsar una agenda legislativa con conciencia ecológica y en consonancia con lo que se ha denominado “moral” post-tradicional.

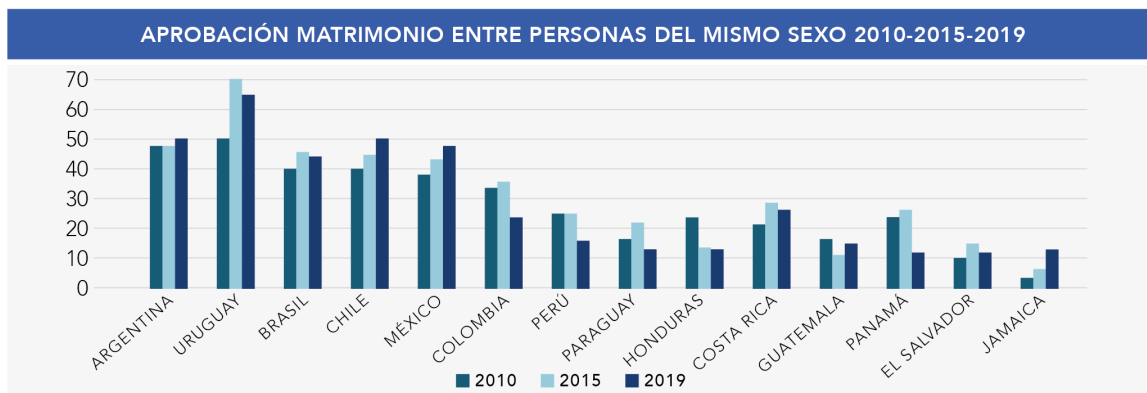
En lo que se refiere al “matrimonio igualitario”, durante la última década los gobiernos y congresos latinoamericanos lo han promovido y aprobado en la mayoría de los países. Esta es una tendencia muy reciente, que empezó con Argentina y México en 2010, y fue seguida por Brasil y Uruguay en 2013, Colombia en 2016, Ecuador en 2019, Costa Rica y Bolivia (unión civil) en 2020, y Chile y Cuba en 2022. Esto refleja una mayor propensión de los partidos políticos con representación parlamentaria a apoyar ciertas “causas” progresistas, no obstante, la escasa visibilidad de estas iniciativas en las campañas electorales. La situación es distinta en otros países: por ejemplo, el matrimonio homosexual está prohibido en Paraguay, y no se ha legislado en la mayoría de los países de América Central, Perú y Venezuela.

Con relación al aborto, la legislación “post-tradicional” también se ha adoptado de manera consistente, aunque no total. Hasta enero de 2021 el aborto estaba legalizado en la mayoría de los países, aunque con distintas restricciones (sólo permitido por razones de salud en más de diez países, y permitido de manera más amplia en unos pocos). Únicamente Honduras y Nicaragua (además de algunos países del Caribe y Surinam) lo prohíben completamente. La legislación a favor de la eutanasia, sin embargo, es muy incipiente. Únicamente es abiertamente legal en Colombia, en Chile y Costa Rica<sup>21</sup> está en camino de aprobación y en Argentina, Uruguay México cuentan con una Ley de Voluntad Anticipada<sup>22</sup>.

21 Eutanasia: AFP, “#Infografía sobre la eutanasia en América Latina #AFP”, *Twitter*, 08/06/2022, 3.15PM, <https://n9.cl/fizyle>.

22 En México sólo está autorizada en 14 entidades de las 32 que integran el país. Redacción, “¿Es legal la eutanasia en México?”, *El Financiero*, 09/10/2021, <https://n9.cl/te2eu>.

En este sentido, durante las últimas dos o tres décadas la opinión pública en América Latina se viene mostrando crecientemente favorable a la llamada “moralidad post-tradicional”. La encuesta de Latin American Public Opinion Project (LAPOP) ha preguntado cada dos o tres años la opinión de las personas sobre el matrimonio homosexual en una escala donde 10 es “desaprobarlo fuertemente” y 100 es “aprobarlo fuertemente”. La aprobación promedio tiende a aumentar en el tiempo en el período 2010-2019.

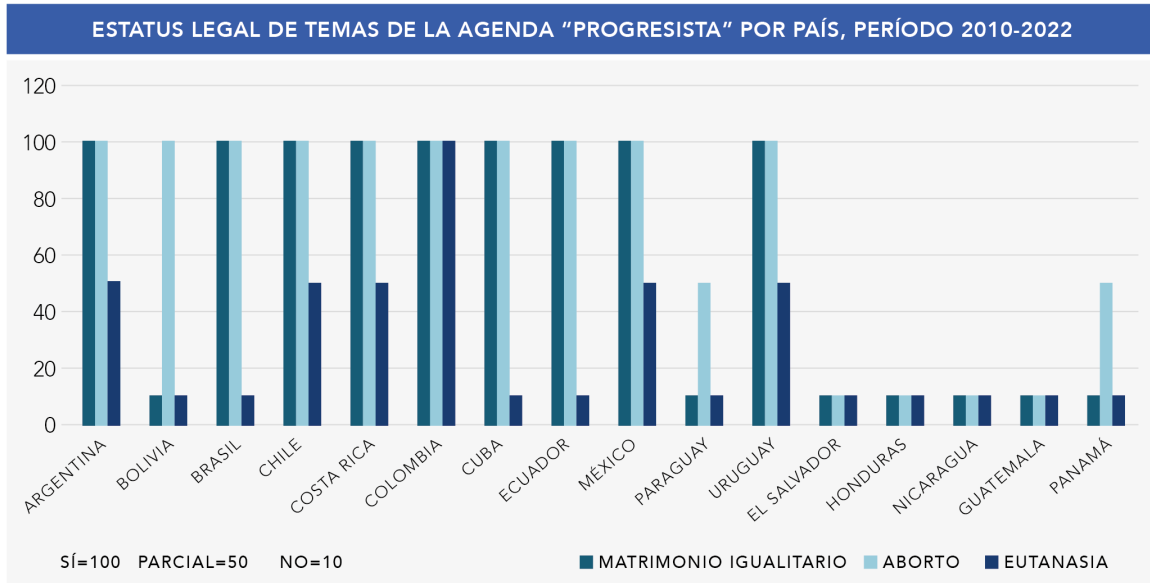


*Fuente:* LAPOP, “Apoyo al matrimonio entre personas del mismo sexo en América Latina”, Perspectivas desde el Barómetro de las Américas: 2010 (No. 44), Vanderbilt University, <https://n9.cl/vqj96>; “Matrimonio entre personas del mismo sexo resuena fuerte entre los jóvenes de las Américas”, 02/06/2015”, <https://n9.cl/thdb6>; “Uruguay muestra el mayor apoyo del matrimonio entre personas del mismo sexo”, AmericasBarometer.2019, Twitter, 21/07/2021, <https://n9.cl/ownw1>.

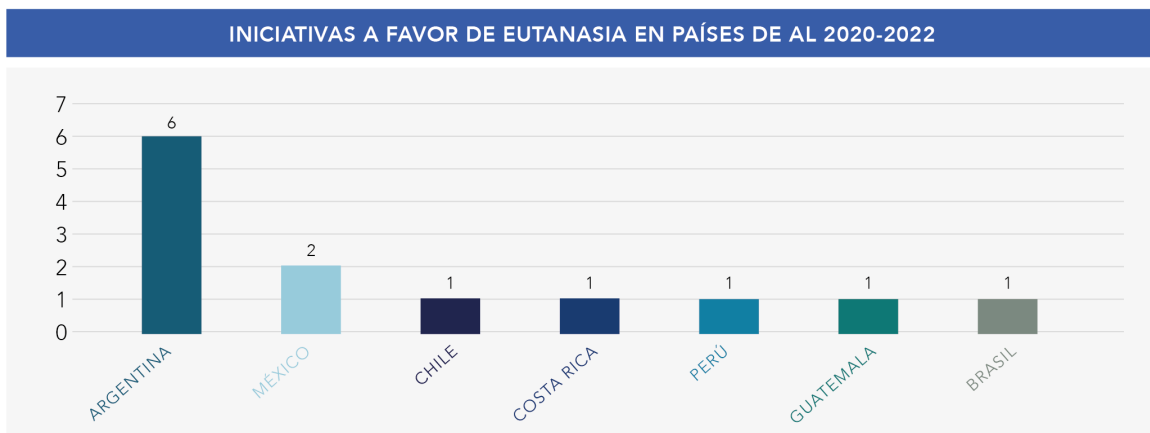
Los países de Argentina, Uruguay, Brasil, Chile, México y Colombia muestran un apoyo superior o cercano al 50%, que los hace ver con una “moral post-tradicional”, mientras los de Centroamérica y Paraguay es inferior al 30%, que los presenta con una “moral tradicional”.

Cuando LAPOP pregunta si el encuestado justificaría la interrupción del embarazo cuando peligró la salud de la madre, la respuesta positiva tiene un aumento en el tiempo en los seis países analizados, aunque de manera más moderada que con el matrimonio homosexual. En síntesis, las encuestas muestran el lento proceso de aceptación de la “moralidad post-tradicional” en las sociedades latinoamericanas. Por tanto, un espectro creciente de las fuerzas políticas “más decididamente en la izquierda, a medias en el centro y con más timidez en la derecha” reciben señales del electorado de que las propuestas legislativas en este sentido tendrían algo de apoyo (variable según el tema, país y grupo del electorado).

Estas tendencias en la opinión pública son impulsadas por movimientos a favor de la diversidad sexual y feministas, los cuales han cobrado fuerza en la región en las últimas décadas. En varios casos se han producido alianzas entre estos movimientos y fuerzas de izquierda que impulsan exitosamente “y en definitiva explican” el avance de políticas post-tradicionales.



Fuente: Matrimonio igualitario: V. Träder, "Could same-sex marriage become legal in Cuba?", DW, 08/01/2022, <https://n9.cl/88y1s>. Aborto: Redacción, "Aborto en América Latina: en qué países es legal, está restringido o prohibido", BBC News Mundo, 22/02/2022, <https://n9.cl/hjkn1>. Eutanasia: AFP, "#Infografía sobre la eutanasia en América Latina #AFP", Twitter, 08/06/2022, 3.15PM, <https://n9.cl/fizyle>.



Fuente: Elaborada con información de Argentina: J. Allende, "Derecho a la muerte digna: los proyectos de ley que reavivan el debate sobre la eutanasia", La Nación, 28/08/2022, <https://n9.cl/af9rl>; de Chile, Perú y Guatemala: Redacción, "Así es la situación de la eutanasia en Colombia y Latinoamérica", Expansión, 12/10/2021, <https://n9.cl/t62kc>; de Costa Rica: F. de Lous, "Cómo sería la eutanasia en Costa Rica, según proyecto de ley", La Nación, 30/10/2021, <https://goo.su/BCUK>; de México, Redacción, Eutanasia en México, van por derecho a ejercer la voluntad anticipada a morir, Infobae, 06/01/2022, <https://goo.su/LLAwQlt>; de Brasil, A. Munguía y L. Teixeira, "América Latina: la ruta legal hacia el derecho a la muerte digna", LexLatin, 09/12/2021, <https://n9.cl/3ymvo>.

### 5.3. DDHH e Iglesia católica en América Latina

Los países latinoamericanos, dada su ubicación geográfica y el carácter de la mayoría de sus sistemas políticos, pueden pertenecer al Sistema Universal de Protección de Derechos Humanos de las Naciones Unidas (ONU) y también al Sistema Interamericano de Protección de Derechos Humanos (OEA). Cada uno de estos sistemas sustenta el reconocimiento de los

derechos humanos en diversos tratados internacionales suscritos por sus países miembros. Según la teoría, estos derechos se pueden clasificar conforme a su evolución, en derechos de primera generación (vida, libertad, propiedad, intimidad y garantías al ser juzgado); de segunda generación (educación, trabajo, salud, vivienda, seguridad social y cultura); y de tercera generación (paz, medio ambiente sano, patrimonio cultural de la humanidad y minorías).

Los derechos humanos son dinámicos y en constante expansión; tanto, que en la actualidad ya se habla de una cuarta generación de derechos humanos, relativa al acceso a las tecnologías de información y las comunicaciones. En ese sentido, los sistemas internacionales de protección de derechos humanos suelen diseñar agendas para promoverlos e implementarlos entre sus países miembros. En el año 2015, la Asamblea General de las Naciones Unidas aprobó una nueva agenda global que contiene los Objetivos de Desarrollo Sostenible (vigentes),<sup>23</sup> que en principio gozan de buena prensa, ya que con ellos se busca poner fin a la pobreza y al hambre, garantizar una vida sana, educación de calidad, gestión sostenible del agua, promover el trabajo decente para todos, combatir el cambio climático y sus efectos, etc. Sin embargo, al momento en el que se desarrolla el contenido y alcance de cada uno de estos objetivos, y los organismos internacionales aportan su respectiva interpretación, emergen algunos temas que ocasionan grietas en el consenso internacional y colisionan con lo dispuesto en la Doctrina de la Iglesia católica.

En el contexto de polarización y confrontación sociopolítica que divide a las sociedades latinoamericanas, existe el riesgo de que algunos actores reduzcan tanto los Objetivos de Desarrollo Sostenible de la ONU como la agenda de la Iglesia católica exclusivamente a los temas que dividen, lo que en ocasiones ha desembocado en expresiones de violencia acompañada de ataques a los lugares de culto y a los sacerdotes. Por lo general, los grupos que promueven una nueva moral pública al amparo de los derechos humanos tienen una percepción adversa, parcial o totalmente, acerca de la Iglesia católica. Los más extremistas entre ellos la perciben como el obstáculo o enemigo a vencer, en tanto que otros, sin atacar frontalmente a la institución, intentan neutralizar su influencia en el ámbito público.

---

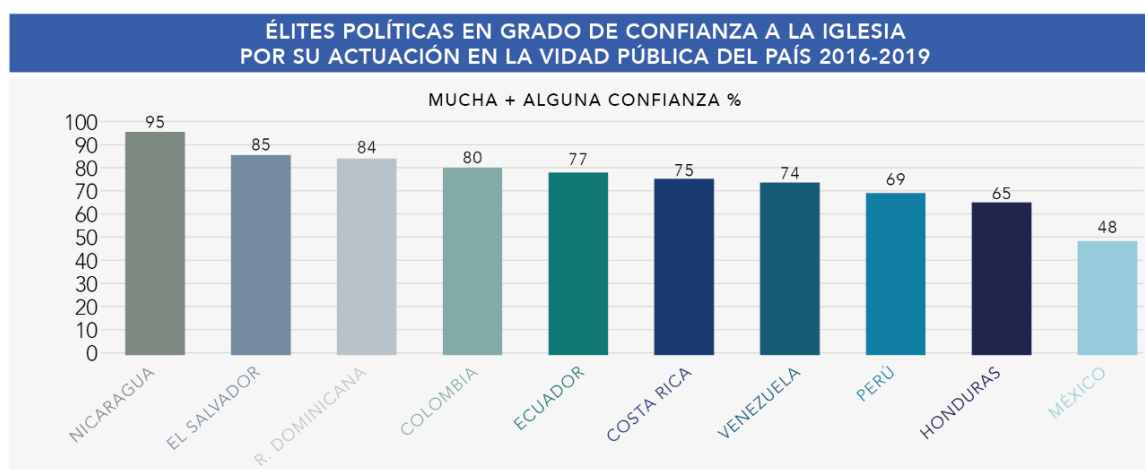
23 Asamblea General de las Naciones Unidas, “Resolución A/RES/70/1”, 25 de septiembre de 2015, <https://goo.su/MIXOmyk>.



## 6. Confianza en la Iglesia católica y relación con grupos vulnerables

### 6.1. Niveles de confianza de los actores sociopolíticos en la Iglesia Católica

La información sistemática más relevante sobre este tema proviene de encuestas realizadas a élites parlamentarias y a la ciudadanía en general acerca de la confianza de ambos públicos en la Iglesia católica. La encuesta del Observatorio de Élités Parlamentarias de América Latina (PELA)<sup>24</sup>, que aplicó cuestionarios estandarizados a diputados de varios países de la región indica que el nivel de confianza es apreciable. En 7 de los 10 países con información disponible, el porcentaje que siente “mucha” o “alguna” confianza supera el 70 %, siendo levemente menor para Perú y Honduras, y bastante menor en México (48 %).

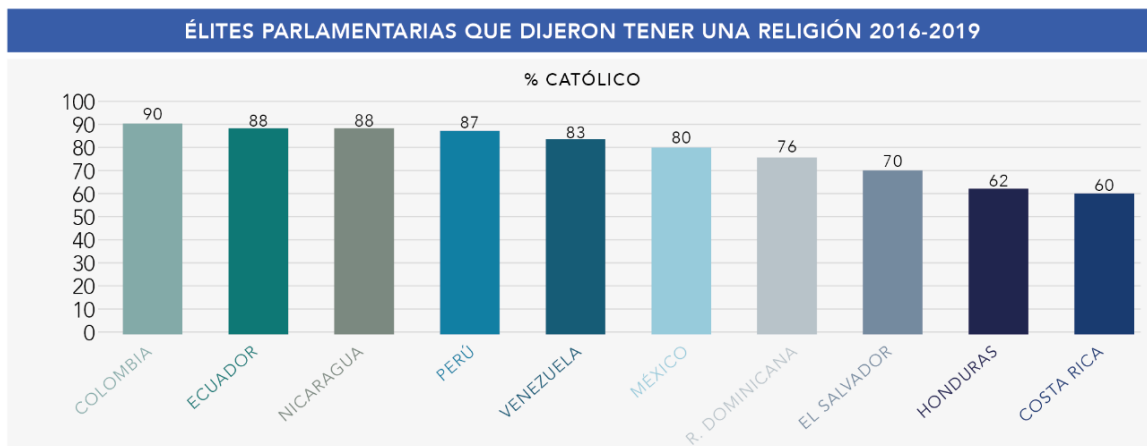


Fuente: Instituto de Iberoamérica de la Universidad de Salamanca, Observatorio de Élités Parlamentarias en América Latina, <https://n9.cl/nhdut>.

Adicionalmente, la gran mayoría de los parlamentarios encuestados (entre el 86 % y el 96 % según el país) declara ser “creyente”. Y, dentro de los creyentes, la mayoría se declara católicos. No obstante, existe bastante variación entre países: por encima del 80 % es católica en Colombia, Ecuador, Nicaragua, Perú y Venezuela; y 80 % o menos en México, y especialmente en República Dominicana, Costa Rica, El Salvador y Honduras (mostrando la particu-

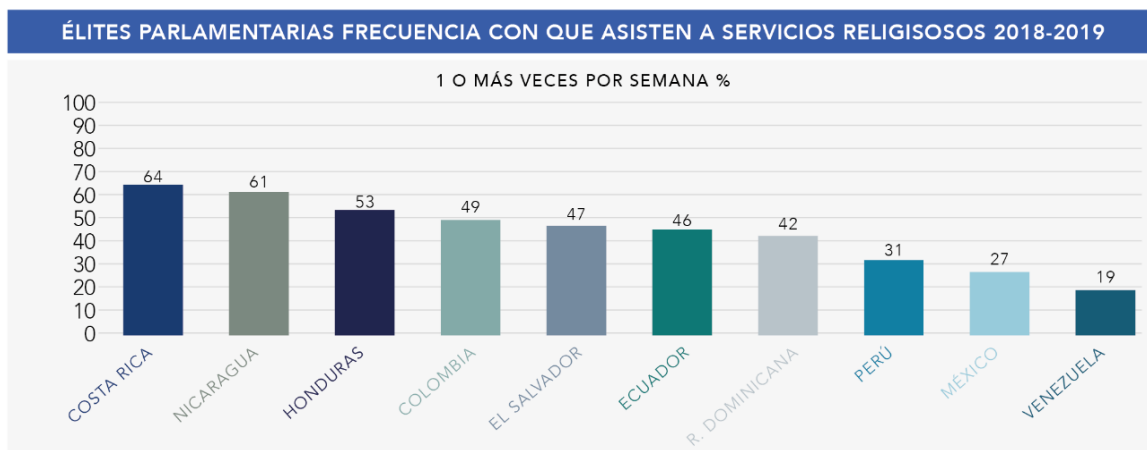
24 Instituto Iberoamérica de la Universidad de Salamanca, PELA Observatorio de Élités Parlamentarias en América Latina, <https://n9.cl/nhdut>.

laridad centroamericana). Nótese que estos dos últimos países, no obstante, el crecimiento de los evangélicos en la población general, la mayoría de sus parlamentarios son católicos.



Fuente: Instituto de Iberoamérica de la Universidad de Salamanca, Observatorio de Élités Parlamentarias en América Latina, <https://n9.c/nhdut>.

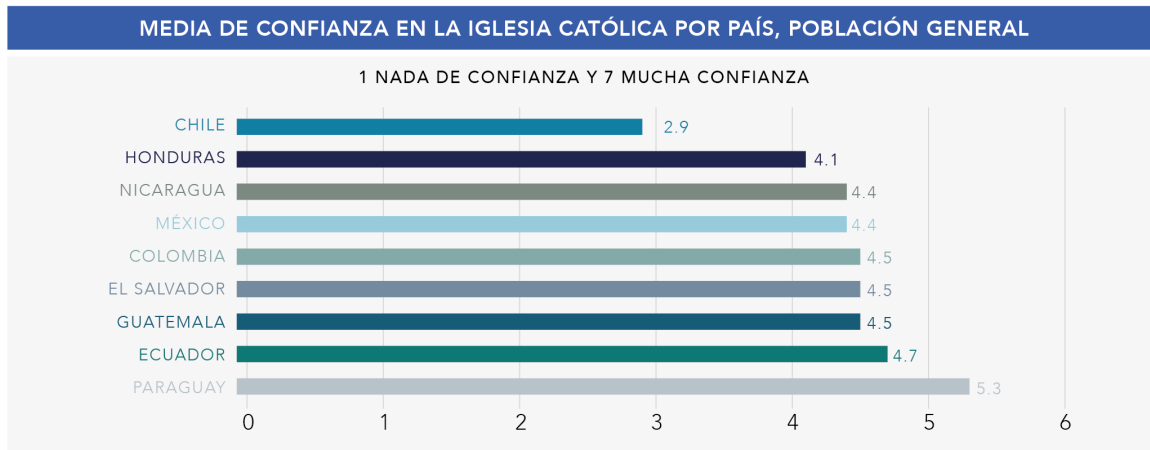
Sin embargo, la observancia frecuente es menor a la confianza e identificación religiosa. Sólo en Costa Rica y Nicaragua (antes de la regresión democrática del régimen orteguista) el 60 % declaraba asistir a servicios religiosos una vez o más semanalmente. La cifra baja fuertemente para el resto (por ejemplo, 27 % en México y 19 % en Venezuela). En síntesis, en la arena política latinoamericana, la apreciable confianza en la Iglesia y la alta identificación católica no necesariamente se corresponde con la participación litúrgica en sus comunidades.



Fuente: Instituto de Iberoamérica de la Universidad de Salamanca, Observatorio de Élités Parlamentarias en América Latina, <https://n9.c/nhdut>.

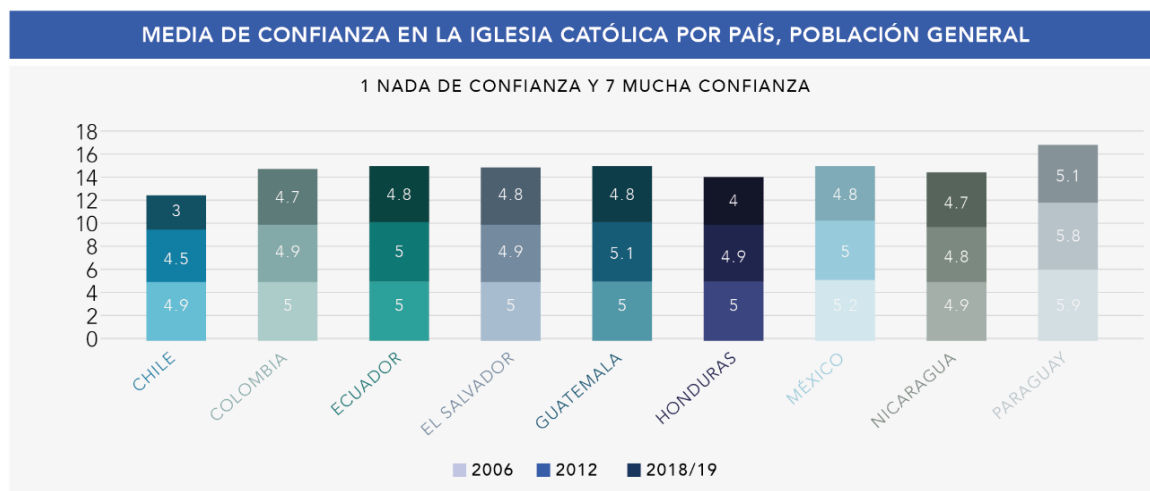
Por su parte, ante la pregunta a las poblaciones nacionales de las Américas por su confianza en la Iglesia en una escala de 1 (nada de confianza) a 7 (mucho confianza). A primera vista, el promedio de confianza da la impresión de que la ciudadanía latinoamericana confía menos

en la Iglesia que sus élites parlamentarias. Sólo Paraguay está por encima del valor 5; siete países están entre el 4 y el 5, y Chile está por debajo del 3, evidenciando una confianza promedio muy pobre.



Fuente: Instituto de Iberoamérica de la Universidad de Salamanca, Observatorio de Élités Parlamentarias en América Latina, <https://n9.d/nhdut>.

LAPOP ha repetido esta pregunta para estos países en las olas 2006, 2012 y 2018, permitiendo un análisis longitudinal. La figura 6 muestra estos datos. Para los 9 países, el promedio de la confianza hacia la Iglesia (en la escala 1-7) decreció sistemáticamente entre 2006 y 2018/19. Esta caída fue más fuerte en Chile, donde los casos de abusos sexuales fueron particularmente pronunciados. La caída también es marcada en Honduras, México, e incluso Paraguay (el país con mayor confianza promedio). El declive es perceptible, aunque leve, en el resto de los países. Como es una tendencia generalizada en la región, y de larga data, su explicación no puede reducirse a la crisis de legitimidad debido a los casos de abuso sexual que se difundieron en los últimos años en todo el mundo.



Fuente: Instituto de Iberoamérica de la Universidad de Salamanca, Observatorio de Élités Parlamentarias en América Latina, <https://n9.d/nhdut>.

Aunque la comparación entre ambas fuentes no es perfecta, esta sugiere que salvo para México (cuyas élites, en promedio, confían poco en la Iglesia), en el resto de los países las élites parlamentarias confían más en la Iglesia que la población general. Por ejemplo, en Colombia, el 80 % del congreso tiene alguna o mucha confianza, pero esto baja al rango 57 % - 70 % para la población general. Los valores son similares para Ecuador y El Salvador. La brecha era muy amplia en Nicaragua, donde sus élites parlamentarias confiaban casi plenamente en la Iglesia (95 %) respecto a la población general (54 % - 63 %).<sup>25</sup> La distancia se acorta para Honduras (65 % vs. 52 % - 61 %), y, por razones históricas en la configuración ideológica de su élite política, se revierte en México.

Finalmente, cabe notar que entre la ciudadanía la confianza es también apreciable: ambos rangos (4 a 7 y 5 a 7) sugieren que la mitad o más de las poblaciones nacionales tienen confianza en la Iglesia, y que, en casos como Paraguay y Colombia, ésta goza de buena salud (en Chile, sin embargo, es excepcionalmente baja).

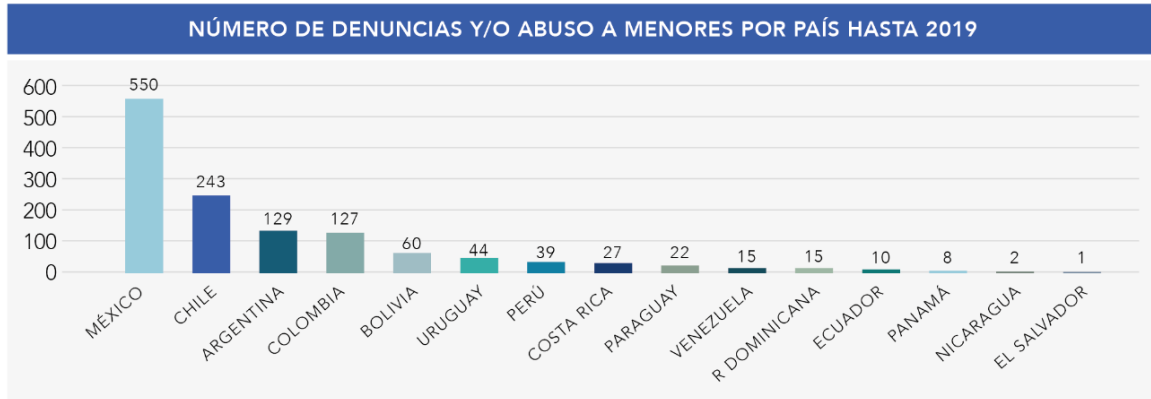
## 6.2. Los “escándalos” de abuso sexual y la pérdida de credibilidad social de la Iglesia Católica

La denuncia de abuso sexual y pederastia contra líderes religiosos cimbró a las Iglesias en su momento. La Iglesia católica, a finales del siglo XX con las publicaciones en 1997 contra el padre Marcel Maciel, seguida de la Luz del Mundo y su líder Samuel Joaquín Flores, el mismo año.<sup>26</sup> Ambas abrieron una serie de acusaciones contra pastores de diversos credos religiosos en que se expusieron abusos de miembros de las Iglesias a estudiantes de escuelas religiosas, seminarios y, de manera concreta, a menores de edad. Desde aquellas fechas el tema ha estado presente en el ánimo de la sociedad latinoamericana. Denuncias públicas comenzaron a conocerse desde 2002 en Costa Rica, 2003 en Paraguay, 2009 en Panamá, hasta las más difundidas en 2017 y 2018 en Argentina y Chile.<sup>27</sup> México es el país con más casos, siendo que el tamaño de su población y cantidad de creyentes está sólo por debajo de Brasil.

25 Esto pudo haber incidido en que, en el contexto de violencia política y elevada desaprobación popular después de la represión de 2018, el gobierno aceptó la mediación de la Iglesia Católica (en la que participó Monseñor Rolando Álvarez) para desarrollar una mesa de diálogo nacional, de la cual se retiró tan pronto se impuso la petición de renuncia al mandatario formulada por representantes de la sociedad civil.

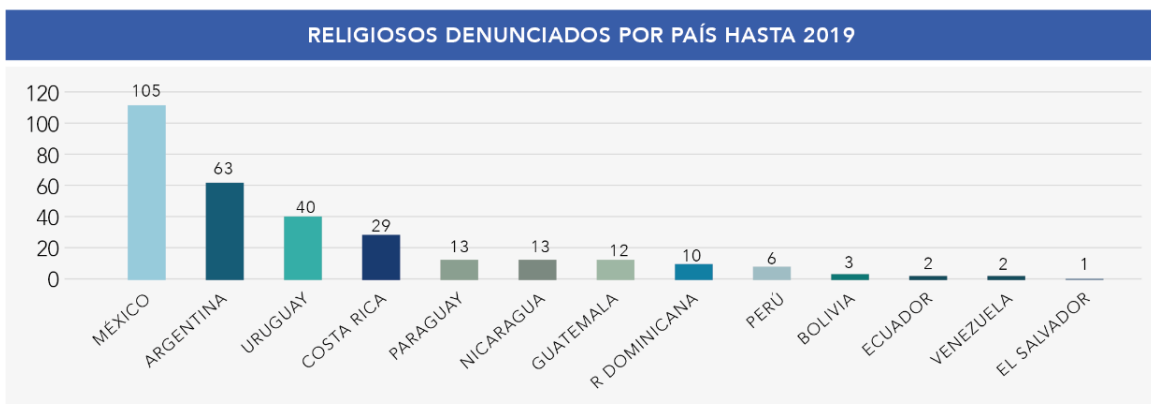
26 Las dos denuncias se dieron a conocer el mismo año, primero la de Marcial Maciel, tanto en Estados Unidos como en México, luego la de Samuel Joaquín Flores, muy posiblemente motivada por la primera. Redacción, A 25 años de revelarse los abusos sexuales del padre Marcel Maciel contra niños, las víctimas exigen reparaciones, *Latinus*, 25/02/2022, <https://n9.cl/u83xi>.

27 I. Domínguez, “Mil denuncias en cuatro países abre en Latinoamérica una «tercera oleada» de abusos en la Iglesia”, *El País*, 19/11/2019, <https://n9.cl/mu2uz>.



Fuente: Child Rights Internacional Network, "La magnitud del abuso sexual en América Latina", pp. 9-28, en "La tercera oleada: Justicia para los sobrevivientes de abuso sexual infantil en la Iglesia católica de América Latina", Reino Unido, 2019, <https://n9.cl/90bxt>.

En muchos casos es difícil tener certeza de pederastia o abuso sexual por miembros de las iglesias, puesto que los registros de las autoridades civiles refieren abuso sexual, trata o corrupción de menores, sin precisar quiénes los cometieron.<sup>28</sup> El encubrimiento, además, es uno de los factores que dificulta o impide las denuncias. Existe una amplia literatura, compuesta de investigaciones publicadas en periódicos, revistas, medios digitales y libros que dan cuenta de este flagelo que ha dañado la credibilidad de las Iglesias, así como de las organizaciones dedicadas a conocer y a apoyar a las víctimas.<sup>29</sup> Estos delitos (pederastia, abuso sexual, tocamientos, entre otros) ha afectado sin duda la percepción de la Iglesia, y su credibilidad institucional, entre la población latinoamericana.



Fuente: Child Rights Internacional Network, "La magnitud del abuso sexual en América Latina", pp. 9-28, en "La tercera oleada: Justicia para los sobrevivientes de abuso sexual infantil en la Iglesia católica de América Latina", Reino Unido, 2019, <https://n9.cl/90bxt>. Para el caso mexicano tomado del periódico El País, G. Zerega, "Hemos llevado a la justicia 105 casos de pederastia en la Iglesia mexicana", 15/03/2019, <https://n9.cl/1km2w>.

- 28 La información que publica el Secretariado Ejecutivo del Sistema Nacional de Seguridad Pública del gobierno federal refiere denuncias sin especificar ocupación de los posibles infractores. Los delitos de abuso sexual y corrupción de menores van en aumento, en 2015 se cometieron 11,890 y 1,940, en 2021 fueron 27,713 y 2,603, respectivamente.
- 29 En este caso, nos referimos al texto de E. Barrón, "El registro documentado de una historia oculta", pp. 217-248, en B. Barranco (coord.), *Depredadores sagrados, pederastia clerical en México*, México, Grijalbo, 2021.

### 6.3. La labor asistencial de la Iglesia Católica

La Iglesia Católica tiene un amplio reconocimiento en el ámbito asistencial en América Latina y el Caribe. En gran medida sus programas atienden a población vulnerable como migrantes, adultos mayores, personas en situación de pobreza y víctimas de catástrofes naturales. La Iglesia ha demostrado que tiene capacidad y experiencia en este tipo de tareas humanitarias. La Iglesia, más que cualquier otra institución, ha sabido mostrar una mayor adaptabilidad ante las crisis migratorias a nivel regional e interregional. Durante la pandemia la movilización de Cáritas también fue crucial. En el 2020 realizaron medidas de mitigación como la entrega de alimentos, medicamentos e implementación de protocolos a corto y mediano plazo, además de proveer servicios básicos y medios de vida.<sup>30</sup>

Un año después, en el 2021, continuó con labores para ayudar a controlar los efectos de la pandemia, por medio de los equipos de “Medio Ambiente, Gestión del Riesgo, Emergencias” y “Nuevas Economías y Buen Vivir”. Incluso cuando no es reconocido oficialmente su trabajo, Cáritas es un referente en la labor asistencial con adultos mayores y personas discapacitadas. La continuidad de este trabajo en condiciones difíciles, su esfuerzo por la defensa y promoción práctica de los Derechos Humanos fundados en la dignidad de la persona, y la apuesta por la convivencia y la construcción social, es un factor que refuerza la confianza en la Iglesia católica entre las personas más necesitadas, sus familiares y conocidos.

### 6.4. Iglesia Católica, conflictos regionales y atención a las víctimas

La Iglesia Católica ha fungido y funge como mediadora/interlocutora ante situaciones de conflicto o de encuentro político en América Latina. En países como Colombia,<sup>31</sup> Ecuador, Panamá,<sup>32</sup> Cuba y Perú, su rol conciliador se ha hecho presente; por ejemplo, en conflictos históricos: lo mismo entre guerrillas y Estado, o entre Estados, como también entre gobiernos y movimientos sociales y/o grupos opositores. También la Iglesia católica, en la medida en que se incrementan las crisis sociopolítica, ecológica, económica y humanitaria en distintos países de la región, ha sido víctima de la violencia, represión e inestabilidad política, lo que ha afectado la relevancia social de su vocación conciliadora.

30 Secretariado Latinoamericano y del Caribe de Cáritas, “Informe del Secretariado Latinoamericano y del Caribe de Cáritas (SELACC) 2021”, Mayo de 2022, <https://goo.su/17nyNX>.

31 L. Retamal Muñoz, “Pablo Beltrán, negociador de la guerrilla del ELN: <Vamos a trabajar por establecer un cese bilateral al fuego>”, *La Tercera*, 23/12/2022: <https://goo.su/1Stb6l>.

32 Redacción, “Se instalan mesas de diálogo en Panamá para solventar la peor crisis en décadas”, *SWI swissinfo.ch*, 21/07/2022: <https://goo.su/EpzEQ5o>.

Los problemas de inseguridad, violencia, pobreza, represión política y migración no están al margen de la Iglesia misma. El caso dramático de Nicaragua muestra, de octubre de 2018 a octubre de 2022, un registro total de 400 ataques contra la Iglesia católica (insultos, profanaciones, ataques armados, encarcelamientos, destierros, grafitis), unido al acoso del gobierno a miembros de la Iglesia católica. En Haití, por su parte, la Iglesia católica vive una situación de represión, amenazas, secuestros y asesinatos de sacerdotes, religiosas y misioneros.

La violencia generada por el crimen organizado, el narcotráfico (especialmente de fentanilo) y el tráfico de personas sobre todo en México, Honduras, El Salvador, Guatemala, Panamá, Costa Rica y Nicaragua, han originado un alto número de muertes por homicidio doloso; así como desplazamientos forzados, consumo de drogas, luchas por el control territorial y enfrentamientos armados. Miembros de la comunidad LGTBIQ+ en la región Caribe, por su parte, han pedido la protección de la Iglesia Católica ante las leyes que los criminalizan y que los dejan a expensas de la extorsión, el acoso y distintas formas de violencia. Si bien las estadísticas muestran una disminución de la población de católicos, este grupo (LGTBIQ+) reconoce que aún la Iglesia tiene cierta autoridad moral e influencia entre los políticos y la ciudadanía.

